



٢١٦٦

ن ٥٢

مس - خار الأنوار، النسفي، عبد الله بن أحمد - ٧١ هـ.
كتسبه عيسى بن علي العلاني في القرن التاسع
الهجري تقديرا.

٤٥ في ١٢ س ٥٢٥٠ ١٧٠ سم

١٦٦٣

نسخة نفيسة، خطها نسخ نفيس. طبع

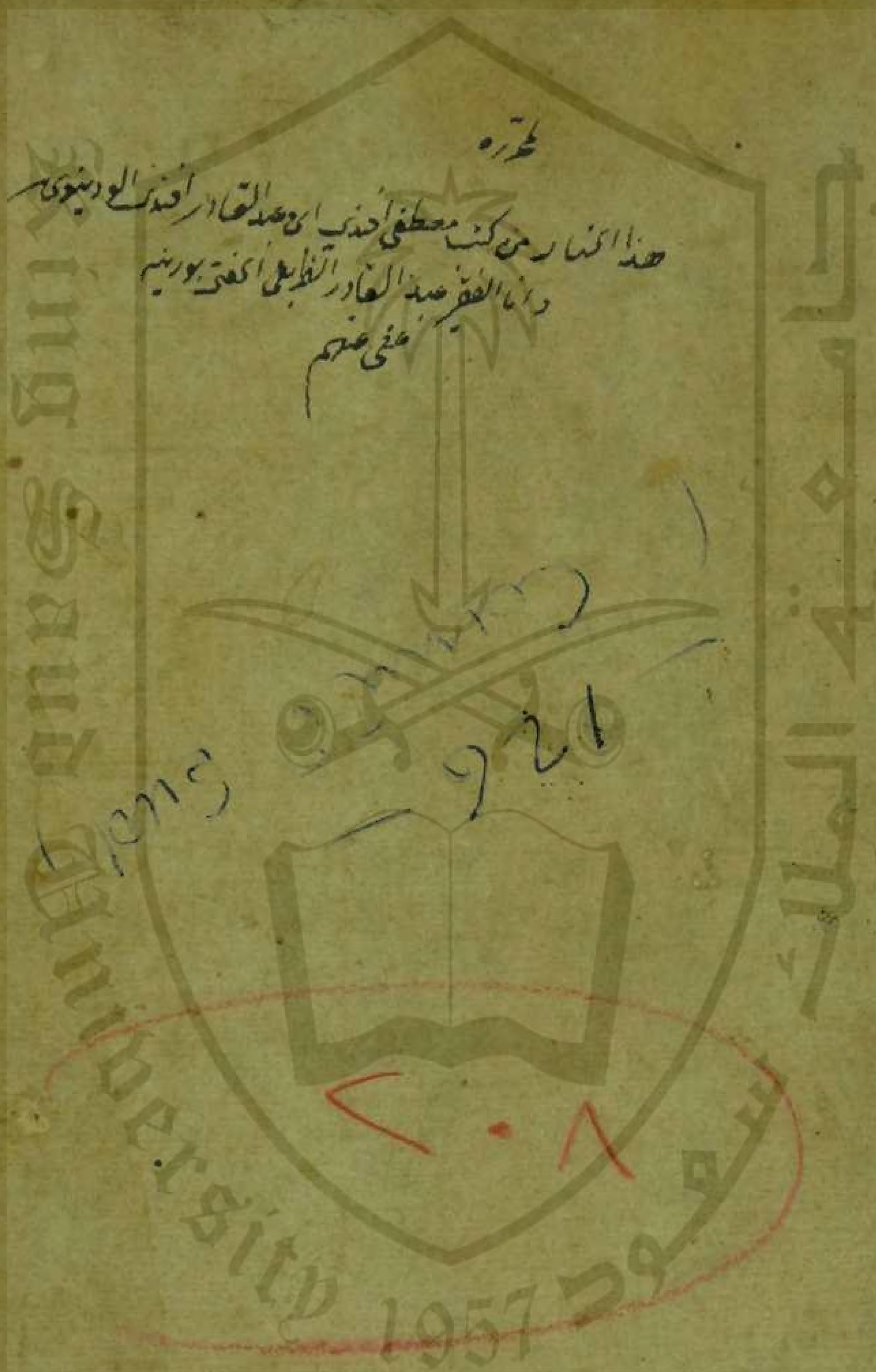
الأزهرية ٢ : ٨٠، الأعلام ٤ : ١٩٢

١- أصول الفقه الإسلامي - المؤلف بد الناسخ

ج - تاريخ النسفي

Copyright © King Saud University

مختاره
هذا الكتاب من كتب معظي أحمد بن عبد القادر المقدسي
وإنما الفقير عبد القادر المقدسي ألفت بوزن
عني عنهم



لعل " مقام الفوار " لابي البركات المنصور

ف ١٨٣ / ٢
١٥ / ٦ / ٩٩٧

مكتبة جامعة الرياض - قسم المخطوطات
اسم الكتاب
مقام في اصول الفقه الرقم ١٦٦٢
المؤلف
٩
تاريخ النسخ
١٥ / ٦ / ٩٩٧
عدد الأوراق
٢٥
ملاحظات
اصول فقه

ملاحظة:

في فهرس البركات : ص ٨ و يذكر كتاب

منا - البركات في اصول الفقه ، ابي البركات

(- ١٠٧١ هـ) اول نسخة مع اول هذه النسخة

ما يرجع انه هو الكتاب في نفس الموضوع وانه

مذكور في نسخة الفوار في فهرس البركات

الكتاب - (تملك مصنفه في نسخة الفوار)

وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا مُنْجُونَ
فَاقْتُلُوهُمْ لَعَلَّ كُفْرَهُمْ يَأْخُذُكُمْ
وَيَقُولُ الْكَافِرُ إِنَّا مُنْجُونَ
فَاقْتُلُوهُمْ لَعَلَّ كُفْرَهُمْ يَأْخُذُكُمْ

مدر كل فافه سنة صلا الافط

عن الشيخ صلح انه قال بين ثبوت خبر
روضة عن رضا في الخبر في الآخرة

والخضبة والاركي شاعر كرمه

لا والله اني قد كنت في الدنيا
ولا والله اني قد كنت في الدنيا
ولا والله اني قد كنت في الدنيا
ولا والله اني قد كنت في الدنيا

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the previous page, mentioning "الحمد لله" (Praise be to God) and "والصلاة والسلام على من لا نبي بعده" (And peace and blessings be upon the one after whom no prophet comes).

لا اله الا الله محمد رسول الله
و هو صانع كل شيء و هو مالك كل شيء
و هو العزيز الحكيم

و در میان این کلمات و کلمات

تجربہ اور حقائق

منها

[illegible]

الحمد لله رب العالمين

اصطلاحات الفصا والخطا

کر در بدن ادب خزان است

زیرا که از کتید مردم است

مرکز درآمد اورینٹل

علیه السلام در جهان زند است

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم اني استجير بك من الفقر والفاقة
فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الصبي الذي في
ديني ومعايشي وامري فاقدره لي وان كنت تعلم ان هذا الصبي الذي في ديني ومعايشي وامري
امري فاصرفه عني واصرفه عنه واقدر له الخير حيث كان ثم رضني وبيني حاجته

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يقول اللهم اني استجير بك من الفقر والفاقة
فانك تقدر ولا اقدر وتعلم ولا اعلم وانت علام الغيوب اللهم ان كنت تعلم ان هذا الصبي الذي في
ديني ومعايشي وامري فاقدره لي وان كنت تعلم ان هذا الصبي الذي في ديني ومعايشي وامري
امري فاصرفه عني واصرفه عنه واقدر له الخير حيث كان ثم رضني وبيني حاجته

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين
وقيل يوحى الى نوح عليه السلام ان يخرج من القارب معه من كل زوجين اثنين

ای شده طوق عاشقان طوق غنیمت تو
صوفی کل نخل شده لغز تو
از برکات سنت کعبه نظام یافته
کیش صنم هیا شده از بی شرع دین تو
آن حسایلی خود ز عشق زده
نور خدا از زویر لغز تو
نویته دولت و عشق لامکان زده
درب شب قرب مکرمت عرش شده زینت تو
پای و انبیا بگلش تو طوق زده
روح بیاده رو شده پیش رکاب تو
ای شده طوق عاشقان طوق غنیمت تو
صوفی کل نخل شده لغز تو
از برکات سنت کعبه نظام یافته
کیش صنم هیا شده از بی شرع دین تو
آن حسایلی خود ز عشق زده
نور خدا از زویر لغز تو
نویته دولت و عشق لامکان زده
درب شب قرب مکرمت عرش شده زینت تو
پای و انبیا بگلش تو طوق زده
روح بیاده رو شده پیش رکاب تو

[illegible]

[illegible][illegible]

قال في نسخة أخرى من خطه
في نسخة أخرى من خطه

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely discussing astronomical or philosophical concepts related to the main text.

الحسين في شربيه بعدما كان حسنا في نفسه او لحقابه
كالنور والجهاد **والله** التي يملك بها العبد من
اداء الزمه وهو نون مطلق وهو ادى ما يملك
به المأمور من اداء بالزمه وهو شرط في اداء كل امر
والشرط ثوبه لا حقيقته حتى اذ ابلغ الصبح او اسلم
الكافرا وطه يطاير في آخر الوقت لزمه الصلوة
لثوبه الامتداد في الوقت بوقف الشمس **فكان** هو
القدرة المبسطة للاداء واداء هذه القدرة شرط لاداء
الواجب حتى يبطل الزكوة والعشر والخراج هلال
المال وهل ثبت صفة الجوار للمأمور به اذا انى يقال
بعض المشكك لا يثبت والصح عند الفقهاء انه يثبت به
صفة الجوار وانتفاء التراخية واذا عدم صفة التا
للمأمور به لا يثبت صفة الجوار عندنا خلافا للشافعي

Handwritten marginal notes at the bottom of the right page, continuing the discussion on legal and philosophical matters.

Handwritten marginal notes in Arabic script, likely discussing astronomical or philosophical concepts related to the main text.

والامر نون مطلق عن الوقت كالزكوة وصوت
الغفر وهو على التراخي خلافا للشافعي لا يعود على
بالنقض ومقتضى وهو ان يكون الوقت ظرفا للمو
دى وشرطا للاداء او سببا للوجوب لوقت الصلوة
وهو انما ان يضاف الى الجزء الاول او الى الثاني
او الى الجزء الثالث فيصير عند ضبط الوقت او في حله
الوقت فلهذا لا يتأدى عصر امسه في الوقت السا
قص خلاف عصر يومه ومن حله اشتراطية
التعيين ولا يسقط بضيق الوقت ولا يتغير بالظهور
الا بالاداء كالحائث او يكون معيارا له وسببا للوجوب
لشهر رمضان فيصير عين متغيرة بشرطية
التعيين ويضاف مطلقا في شمس مع الخطا في الوقت
الاولى للمسافر بوقت واجبا شرعا في حقيقته في خلاف
الاشياء معقول وهو على التراخي خلافا للشافعي لا يعود على
بالنقض ومقتضى وهو ان يكون الوقت ظرفا للمو
دى وشرطا للاداء او سببا للوجوب لوقت الصلوة
وهو انما ان يضاف الى الجزء الاول او الى الثاني
او الى الجزء الثالث فيصير عند ضبط الوقت او في حله
الوقت فلهذا لا يتأدى عصر امسه في الوقت السا

Handwritten marginal notes at the bottom of the left page, continuing the discussion on legal and philosophical matters.

فَمَا زِلْنَا بَيْنَ قَتِيلِ الْعَيْنَةِ وَذَلِكَ نَوَّاعَانِ وَضَعَاوَانِ

فاز الشوق

الحزب المصطفى من نعمة الهدى والهدى والهدى

فلكي
مهم وكذا
الزلازل والمخبر
الخاصة
الزلازل

Handwritten Arabic script on aged parchment, likely from a manuscript. The text is written in a cursive style and includes words such as "وكان", "الملك", "والنفس", "والنفس", "والنفس", "والنفس".

[A fragment of a handwritten manuscript page, likely from a Sema ceremony book, showing dense Arabic script in Maghrebi style.]

Handwritten Arabic script, likely a library stamp or ownership mark, located at the bottom left of the page.

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top right of the right page.

يقدر الجار بغير الرجوع الى الاستفسار الطبع التام
اعتقاد الحقيقة فيها والمراد من قوله فيه الى
المجاورة الصلوة والزكاة **واما المشايخ** هو اسم لما قطع جاز
بغيره المراد منه وجوب اعتقاد الحقيقة من الاصلية وهذا
كالقطعات في ايراد السور **واما المشايخ** فاسم لكل من
ما وضع له وحكماء جود ما وضع له خاصة كان او عاملا
المجاورة فاسم لما اراد به غير موضع له فاسم سببه بينهما
وجوز ما استعير له خاصة كان او عاملا **واما المشايخ**
لا عموم للمجاورة لانه ضروري وانما نقول ان عموم الحقيقة
للموضع حقيقة بل لكونه في ذلك وفيه يقال انه ضروري
وقد كثر ذلك في كتاب السمعان **واما المشايخ** فاسم لكل من
فيما قبله وطبقه لا ينفك عن المشايخ لان الجار والجار
التقدير لا ينفك عن العزم والشاغل للفظ دون العزم
واجيد كما استحسن ان يذكر النوب الواحد على

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom right of the right page.

ولا خلاف ان كل المعتبر نفس اعترافه بشرط
اعتقادها القضا بغيره ومنه على الجار
خبر فسد او الصدق انما بعد وجوب
التدبير
باعتبار العزم في الجار
باعتبار العزم في الجار
باعتبار العزم في الجار

اللا يسلط على عاريد في زمان واحد حتى ان الوصية للموالي
لا تنال موالي الموالي اذا كان له معتق واحد يستحق نصف
ولا يلحق غير الموالي ولا يراد بنو عليه بالوصية لانه لا يرد
يراد المستحق باليد في قوله تعالى ولا يستمن النساء من الحقيقة فيما
بينهم الاخير والمجاورة مراد فليمن الاخير مراد او في الايمان
على الايمان والموالي يدخل الفروع لان ظاهر الاسم صار شبهة
الاستيذان على الاباء والامهات حيث لا يدخل الاجداد
لان ايطريق التبعية فيكون الفروع دون الاصول **واما**
على الملة والاجارة والدخول خافيا ومتعللا فيما اذا حلف
لا ينعقد فدمه في دار فلان باعتبار عموم المجاورة والدخول
ونسبة السكك **واما** اذا قدم ليل او نهار في قوله
عبد حريم يقدم فلان المراد باليوم الوقت وهذا
واما اريد النذر وليس اذا قال لله على صوم رجب ونوب

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom left of the left page.

Handwritten text in Arabic script at the top of the right page, preceding the main diagram.

بسم الله الرحمن الرحيم
هذا هو الحق لا يدرك بصيغة من موحدة في كل القلوب
تلك بصيغته خفية بوجه **وغيره** الاستعارة الانصاف
السبب صورة او معنى كافي شبيه السماع اسد والمطرباء
وفي الشرائع الاتصال من حيث السببية والتعليل في
الصورة والاتصال في معنى المشرق كيف يشرق في المشرق ولا
يكون عين احدهما اتصال الحكم بالعلمه كاتصال الملك بالسر
وانه يوجب الاستعارة من الطرفين حتى اذا قال
عبدا فخرج نوبه الملك او قال ان ملكك ونوبه
الشري يصدق فيها ديانته والثاني اتصال السبب
كاتصال رواد الملك المنعم به والملك الوهم يصح استعارة
السبب للحكمه دون عكسه واذا كانت الحقيقة متعذرة
او محجورة صير الى الحجاز بالاجماع كما اذا حلف لا ياكل من
هذه الخلة او لا يضع قدمه في دار فلان والمجور شرعا

Handwritten text in Arabic script at the bottom of the right page, following the main diagram.

Handwritten text in Arabic script at the top of the left page, preceding the main diagram.

المجور عادة حتى يصف التوكيد بالخصوصية الى الحجاب
مطلقا واذا حلف لا ياكل هذا الصبي لم يتغير بزمان
صباه وان كان متغيرا والمجاز شعرا في معنى
الجنيم خانا لما اذا حلف لا ياكل من هذه الخلة او لا
من القدرات وهذا ايضا ان الحقيقة في الكلام عند
الحكم ويظهر الخلاف في قوله بغيره وهو كتر ساقية هذا
انني قد تتعدى الحقيقة والمجاز معا اذا كان الحكم
مستقيا كافي في قوله لا مائة من بئر وهي معروفة
النسب وتولد بملكه او الكبريتا منه حتى لا يقع الحزبة
بذلك ابدأ **والحقيقة** تذكر بدلالة العادة كالنذر
بالصلوة والمجوز بدلالة اللفظ في نفسه كما اذا حلف
لا ياكل الحما وقوله كل صلواتي لغيره وعكسه الحلف اكل
الفاكهة **وبدلالة البيان** التزم لقوله طلق امراتي ان

Handwritten text in Arabic script at the bottom of the left page, following the main diagram.

ان كنت رجلا وبداية معنى يرجع الى المنكح كافي في غير الفروع
في كل الكلام لقوله عليه السلام اما الاعمال بالنبات ورفع عن ارضها
والنسيان **الحريم** المضاف الى الاعيان كالجارم والمحرمة
عندنا خلافا لبعض **ويصل** ما ذكرنا حرف المعاني والاول
بمطلق الجمع من غير تعرض للقارنه ولا يرد في قوله الجبر
الموطوء ان دخلت الدار فانت طالق وطالق وطالق انما
يقع واحدة عندل جميعه لان وجه هذا الكلام
الاقتراح فلا يعم بالواو وفا لا مجتمه الاجماع فلا يعم
بالواو **واذا قال** لعزيم الموطوءة انت طالق وطالق وطالق
انما يثبت بواحدة لان الواو وقع قبل التكلم بالثاني فمقطعت
ولا يثبت لغوا في كل التصرف **واذا روج** انما يثبت من شرط
غير اذن موافقا وغير اذن الراجح ثم قال الموطوءة
وهذه متصلة انما يطل فكلج انما يثبت لان عنوانه الاول

يبطل بحليله الوقت الثانية فطل الموطوءة قبل التكلم بعقوبة
واذا روج رجلا اختبر في عهدتين من عهد اذن الراجح
فيلغى فقال اجرت بطل عتق وهذه بطلان اذا اجازها
معاوان اجازها متقربا بطل الثاني لان صدر الكلام يثبت
على اجماع اذا كان في اجرة ما يغتبر اوله كافي للشرط و
الاستقينة وقد يكون الواو في القول بعد اذ قال الثا
وات حرج لا يعق الا بالاداء وقد يكون لطف الجملة
فلا يجزئ المشاركة في الخبر لقوله هذه طالق لثنا وهذه
طالق فكذا في قولها طالق ولك الف حرج لا يجزئ وقالا
انها لا يجزئ فيصير شرطا وبدا في الف **والف** للصل
والنعيب فيتراخي المعطوف عن المعطوف عليه بزمان
وان لطف **واذا قال** ان دخلت هذه الدار فانت طالق
فانت طالق فالشرط ان يدخل الثانية بعد الاولى لا بد

في كل الكلام لقوله عليه السلام اما الاعمال بالنبات ورفع عن ارضها
والنسيان **الحريم** المضاف الى الاعيان كالجارم والمحرمة
عندنا خلافا لبعض **ويصل** ما ذكرنا حرف المعاني والاول
بمطلق الجمع من غير تعرض للقارنه ولا يرد في قوله الجبر
الموطوء ان دخلت الدار فانت طالق وطالق وطالق انما
يقع واحدة عندل جميعه لان وجه هذا الكلام
الاقتراح فلا يعم بالواو وفا لا مجتمه الاجماع فلا يعم
بالواو **واذا قال** لعزيم الموطوءة انت طالق وطالق وطالق
انما يثبت بواحدة لان الواو وقع قبل التكلم بالثاني فمقطعت
ولا يثبت لغوا في كل التصرف **واذا روج** انما يثبت من شرط
غير اذن موافقا وغير اذن الراجح ثم قال الموطوءة
وهذه متصلة انما يطل فكلج انما يثبت لان عنوانه الاول

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the top of the right page.

وَيَسْتَعِينُ فِي أَحْكَامِ الْعِلَلِ كَأِذَا قَالَ لَأَخِي بَعْدَ كَذَا
الْعَبْدُ بِكَذَا فَقَالَ لَأَخِي بَعْدَ كَذَا فَيَقُولُ لِلْبَيْعِ وَتَذْخِرُ
عَلَى الْعِلَلِ إِذَا كَانَ مَعَايِدُ لِقَوْلِهِ أَوَّلَى الْفَائِتِ حَرَّةٍ
أَيَّ أَوَّلَى الْفَائِتِ لَأَخِي حَرَّةٍ فَيَقُولُ لَأَخِي وَتَسْتَعِينُ بِمَعْنَى
الْوَأْدِ بِقَوْلِهِ لَأَخِي حَرَّةٍ فَيَقُولُ لَأَخِي حَرَّةٍ حَتَّى لَزِمَهُ فِي مَعْنَى
وَتَمَّ لِلتَّارِخِيِّ مِنْزِلُهُ مَالُوسَكَتِ مَعَ اسْتِثْنَاءٍ وَعِنْدَهَا
التَّوَابُخِي فِي الْحُكْمِ مَعَ الْوَصْلِ فِي التَّكَلُّمِ حَتَّى إِذَا قَالَ لَأَخِي
الْمَدْخُولُ بِهَا أَنْتَ طَائِقٌ مَعَ طَائِقٍ مَعَ طَائِقٍ أَنْ دَخَلْتَ
الدَّارَ فَعِنْدَ بَيْعِ الْأَوَّلِ وَبِغُيُومَاتِهِ وَلَوْ قَدَّمَ الشَّرْطَ
تَعْلُقُ الْأَوَّلَ وَوَقَعَ الْفَائِتِ وَلَهَا الثَّلَاثُ وَتَعْلُقُ
جَمِيعًا وَيَنْزِلُ عَلَى التَّرْتِيبِ وَفِي عِلَلِ الْفَائِتِ عَلَيْهِ مَعَ
لِيَاتِ بِالْفَيْ هُوَ خَيْرٌ اسْتَعِينُ بِمَعْنَى الْوَأْدِ مَعَ الْوَأْدِ
الْآخَرِ وَاجْرَاءُ الْأَمْرِ عَلَى حَقِيقَةٍ وَبِالْإِثْبَاتِ مَعَ الْوَأْدِ

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the top of the left page.

فَأَقْبَلَهُ عَلَى سَبِيلِ التَّوَابُخِي فَطَوَّقَ لَهَا إِذَا قَالَ لَأَخِي مَالُوسَكَتِ
طَوَّافَةٌ أَنْتَ طَائِقٌ وَاحِدَةٌ بَلْ ثَلَاثِينَ لِأَنَّهُ لَمْ يَمْلِكْ إِبْطَالُ
الْمَوَلِ فَيَقُولُ خِلَافِي قَوْلُهُ عَلَى الْفَيْدِ بَلْ الْفَائِتِ لَكِنْ
لَا اسْتَدْرَكَ بَلْ بَعْدَ الْفَيْ غَيْرَ الْوَأْدِ الْعَطْفُ أَمَّا يَصِحُّ عِنْدَ
اتِّسَاقِ الْكَلَامِ وَلَا فَرْقَ مَسْتَأْنَفٍ كَلَامُهُ إِذَا زَوْجَتِ
بَعْدَ إِذْ بَنَى مَوْلَاهَا بِمَا هُوَ فِيهَا فَتَقَالُ لَأَخِي النِّكَاحُ لَكِنْ
أَجْزَاءُ بِنَاهُ وَحَسْبُ لَكَ هَذَا فَتَقَالُ لَأَخِي النِّكَاحُ لَكِنْ
لَا هَذَا تَقَالُ فِي الْكَلَامِ وَتَقَالُ فِي الْكَلَامِ وَتَقَالُ فِي الْكَلَامِ
وَقَوْلُهُ هَذَا حَرَّةٌ وَهَذَا الْكَلَامُ أَسَاءُ مُحْتَمَلٌ لِحُسْنِ
فَأَوْجِبَ التَّخْيِيرَ عَلَى اِحْتِمَالِ أَنْ يَبَيَّنَ وَجْهَ الْبَيَانِ أَسَاءُ
مِنْ وَجْهِ وَاطِّهَارِ مِنْ وَجْهِ وَإِذَا دَخَلْتَ الْوَكَاةَ بَيْعُ الْكَلَامِ
الْبَيْعُ وَاجْرَاءُ الْأَمْرِ لَأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْ لَدُنْهِ مَعْلُومًا فِي الْبَيِّنِ أَوْ ثَلَاثِينَ
وَعِنْدَ الْمَسْرُودِ كَذَلِكَ عِنْدَهَا أَنْ يَصِحَّ التَّخْيِيرُ فِي التَّقْدِيرِ بِحَسَبِ الْأَقْوَالِ

Handwritten marginal notes in Arabic script, located at the bottom of the left page.

وعند حبس المثل في الكفارات تجل احد الاشياء عندنا
خلاف للبعض وفي قوله تعالى ان يقتلوا او يصلبوا للحد عند
مالك وعندنا بمنع بل اي يصلبوا اذ اتفق الحاربه
بقتل النفس واخذ المال بل يقطع ايديهم اذ اخذوا الما قطع
بل يتفوا من الارض اذ اخفوا الطريق وقالوا اذ اقال
ودائنه هذا حر او هذا اذ باطل لا اسم لا صر ما عتير
وذلك غير محل للعنف وعندنا هو كذلك لكن على احوال التعذر
في هذه التعيين في مسئلة العبدن في العمل بالحق او من
لا هذا في جعل ما وضع لحقيقته مجازا عما يحمله وان استحال
حقيقته وما ينكر ان استعاره عند اسما له الحكم وشعار
للعوم فتصير معنى واو العطف لا عيبه وذلك اذا كان
في موضع النفي او في موضع الاباحه كقوله والله لا اكلم فلانا
او فلانا في اذ اكلم احدنا في لو كلمه لم عنت الامر وحلف

[illegible]

الاناء من الخشب على النار
الاناء من الخشب على النار
الاناء من الخشب على النار

عبيد رقيقه فاعتقه لان رقيقتهم الا واحدا منهم عند
 لي حنيه رضي الله عنه ولا كائنات الغاية فالكات قاعه بنفسها
 كقولها له من هذا الحاريط الى هذا لا يدخل الغائبان وان لم
 يكن فان كان اصل الكلام مستنوا لا للغاية كان ذكرها
 لاخراج ما وراءها فتدخل كافي المرافق وان لم يتناو
 وكان فيه شكر فذكر ما لم يدرك اليها فلا بد من كالميل
 للصوم وفي اللطائف لا كنههم اختلفوا في حذفه

والتباعد في طرف الزمان فقال لها يسوءا وقرق
 من حجب السوء وقرق
 من حجب السوء وقرق

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

اضيف الى كان يقع في الحال الا ان يضر الفعل بضمه
الشرط ومع للقرآن **وقيل** للقدم وبعد للناحية وحكمها
في الطلاق ضد حكم قبل اذا قيد بالكتابة كان صفة بعد
وان لم يقيد كان صفة لما قبله وعند المحضة فاذا قال عندك
الف درهم كان وجعه لان المحضة تدعي على المفظ دور
وعبر تستعمل صفة للثمة ويستعمل استثناء بقوله على
دريم غير دائق بالرفع فيلزمه درهم تام ولوقال انصب
كان استثناء فيلزمه درهم الا اذا قلنا **ومنها حرف**
الشرط وان اصل فيها وانما تدخل على امر معدوم على خطر
ليس كما ينزك محالة فاذا قال ان لم اطلق فانت طالق
لم تطلق حتى يموت احدا **واذا** عند خاة الكوفة
للوخت والشرط على السواء فيجوز بهامرة ولا يجاز
بها اخرى واذا جوزي بما يستلزم الوقت عندك

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

حرف شرط **وقيل** الى حيد **وقيل** وعند خاة البصر
للوخت وقد تستعمل للشرط من غير سقوط عنها ذلك كما هو
قولهما حتى اذا قال لا مدته لم اطلق فانت طالق
الطلاق عند ما لم يمت احدا وقال يقع كما فرغ من
لم اطلق فانت طالق وروى عنها اذا قال انت طالق لودخلت
الدراية بمنزلة ان دخلت الدار وكيف سأل عن المال فان
استقام ولا ابطال لذلك **قال** **الحمد لله** في قوله انت حر كيف
ثبتت انه يقع وفي الطلاق يقع الواحد ويبقى الفضل
في الوصف والقدر مفوضا اليها بشرطية الدعوى وقال
لا يقبل الاشارة في حالة وهو صفة بمنزلة اصله فيتعلم
الاصل بتعلقه **وكما لا عدد** الواقع فاذا قال انت طالق
ثبتت لم تطلق ما لم تسأله حيث واين اسان للحاكم
فاذا قال انت طالق حيث ثبتت او ان ثبت انه لا يقع عالم

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the left page.

في هذا الموضع...
والكفارات بدلالة النص...
لاختلاف المحصر لانه لا عموم له...
النص في المجلد...
اقتضاء النص...
في النص...
وعلا منته ان...
ومثاله الامور...
به كالثاب...
عندنا...
دون طعام...
او طعم...
بما...
باسم العلم...
بما...

والكفارات بدلالة النص...
لاختلاف المحصر لانه لا عموم له...
النص في المجلد...
اقتضاء النص...
في النص...
وعلا منته ان...
ومثاله الامور...
به كالثاب...
عندنا...
دون طعام...
او طعم...
بما...
باسم العلم...
بما...

الماء من الماء...
الاغتسال...
كان مقرونا بالعدد...
نقيا او ثانيا...
كذلك...
دلالة...
بشرط...
الاسم...
الامة...
وحاصله...
بالشرط...
والعتاق...
بالشرط...

في هذا الموضع...
الماء من الماء...
الاغتسال...
كان مقرونا بالعدد...
نقيا او ثانيا...
كذلك...
دلالة...
بشرط...
الاسم...
الامة...
وحاصله...
بالشرط...
والعتاق...
بالشرط...

الاف في حمله وهذا الشرط حال بدنه وبين الحلال في غير مضاف
البدن وبدون الانتصار بالحلال لا ينعقد سببا **والمتطلب** **تحتل**
على المققد وان كان في جاذبة عندنا **سبب كفاية القدر**
وساير الكفارات لان قيد الايمان زيادة في صفه جرمي
الشرط في وجوب النفي عند عدمه في المنصوص وفي نظيره الكفارات
لانهما جنس واحد والطعام في البهائم ينعقد القدر لان تفاوت
كاسر اسم العلم وهو بوجوب الوجود عندنا لا الحمل المطلق
على المققد وان كان في جاذبة لا يمكن العمل بها الا ان يكونا
في حكم واحد صدوم كفاية البهائم لان الحكم وهو الصوم
يقبل وصفين متضادين فاذا ثبت بقيد شرط الاطلاق وفي
صدقه الفطر ورد التصانح السبب ولا منعه في الاسباب
وجوب الجمع ولا نسلم ان القيد مع الشرط وليس كذلك ولا نسلم
انه يوجب النفي وليس كذلك فانما يصح الاستدلال به على غير

لو ثبت الممانعة وليس كذلك فان القدر اعظم الكفاية فاما
قيد الممانعة والعدالة فلم يوجب النفي لكن السنة المعروفة
في ابطال الذكوة عن العوامل وجب نسخ الاطلاق والامر
بالنفي في ثبوت العاسق اوجب نسخ الاطلاق **وقيل**
ان القرآن والنظم يوجب الفزان في الحكم فلا يجب الذكوة
على الصبي لاقتراحها بالصلوة واعتبروا بالجملة الناقصة
وقلتنا ان عطف الجملة على الجملة لا يوجب الشركة لان
الشركة انما وجبت في الجملة الناقصة لاقتراحها الى ما تتم به
فاذا تم بنفسه لم يجب الشركة الاقفا بغير اليه **والعام**
اذ اخرج محج للجزاء او محج للجواب ولم يزد عليه
اول مستقل بنفسه فخص بسببه وان زاد على الجواب
لاختص بالسبب يصير مبتدأ في لا تلغ الزيادة خلافا
للبعض **ومل الكلام** المذكور للحد او الذم لا عموم له

هذا هو المقصد من قوله لو ثبت الممانعة وليس كذلك فان القدر اعظم الكفاية فاما قيد الممانعة والعدالة فلم يوجب النفي لكن السنة المعروفة في ابطال الذكوة عن العوامل وجب نسخ الاطلاق والامر بالنفي في ثبوت العاسق اوجب نسخ الاطلاق وقيل ان القرآن والنظم يوجب الفزان في الحكم فلا يجب الذكوة على الصبي لاقتراحها بالصلوة واعتبروا بالجملة الناقصة وقلتنا ان عطف الجملة على الجملة لا يوجب الشركة لان الشركة انما وجبت في الجملة الناقصة لاقتراحها الى ما تتم به فاذا تم بنفسه لم يجب الشركة الاقفا بغير اليه والعام اذ اخرج محج للجزاء او محج للجواب ولم يزد عليه اول مستقل بنفسه فخص بسببه وان زاد على الجواب لاختص بالسبب يصير مبتدأ في لا تلغ الزيادة خلافا للبعض ومل الكلام المذكور للحد او الذم لا عموم له

وعندنا هذا فاسد **فيل** الجمع المضاف الى جماعة حكمة
بجامعة في حق كل واحد وعندنا يقبض مقابلة الاحاد بالاحاد
حتى اذا صار لا مرنية اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا وعيد الاموال التي يقبض
عن ضده والنهي عن الشيء يكون امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده والنهي عن الشيء يقبض ان يكون
ضده في معنى سنة واجبه وفائد هذا الاصل ان النعم
اذ لم يكن مقصودا لم يعتبر الا من حيث يقوت الامر
فاذا لم يقوته كان مكروها كالاثر بالقيام ليس بهي
فصدحت اذا فعلت لم تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان النعم لما نهي عن النجاسة كان
من السنة ليس الا زارا والرداء ولهذا قال **الشيخ**
من سجد على مكان نجس لم تقصد صلوة لان غير مقصود

هذا هو الوجه في قوله
فيل الجمع المضاف الى جماعة
حكمة جامعة في حق كل واحد
وعندنا يقبض مقابلة الاحاد
بالاحاد حتى اذا صار لا مرنية
اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا
وعيد الاموال التي يقبض عن
ضده والنهي عن الشيء يكون
امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده
والنهي عن الشيء يقبض ان
يكون ضده في معنى سنة
واجبه وفائد هذا الاصل
ان النعم اذ لم يكن مقصودا
لم يعتبر الا من حيث يقوت
الامر فاذا لم يقوته كان
مكروها كالاثر بالقيام ليس
بهى فصدحت اذا فعلت لم
تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان
النعم لما نهي عن النجاسة
كان من السنة ليس الا زارا
والرداء ولهذا قال الشيخ
من سجد على مكان نجس لم
تقصد صلوة لان غير مقصود

هذا هو الوجه في قوله
فيل الجمع المضاف الى جماعة
حكمة جامعة في حق كل واحد
وعندنا يقبض مقابلة الاحاد
بالاحاد حتى اذا صار لا مرنية
اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا
وعيد الاموال التي يقبض عن
ضده والنهي عن الشيء يكون
امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده
والنهي عن الشيء يقبض ان
يكون ضده في معنى سنة
واجبه وفائد هذا الاصل
ان النعم اذ لم يكن مقصودا
لم يعتبر الا من حيث يقوت
الامر فاذا لم يقوته كان
مكروها كالاثر بالقيام ليس
بهى فصدحت اذا فعلت لم
تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان
النعم لما نهي عن النجاسة
كان من السنة ليس الا زارا
والرداء ولهذا قال الشيخ
من سجد على مكان نجس لم
تقصد صلوة لان غير مقصود

انما ما سوره فعل السجود على مكان ظاهر فاذا اعادة ما على
مكان ظاهر جاز وعنده وقالوا الساجدة على الخشب منزلة
الحاصل له والتطهير عن جبل النجاسة فرض في يوم فيض
يقوت للفرض **فيل** المكسوبات على نعيم عنية وهو
ذما اصل منها غير متعلق بالحوار من هواربعة انواع
وهي لا يجتهد زيادة ولا نقصا نالبت بليل ولا يهونه
كالايان والاركان الاربعة وحكمة اللزوم علماء وتصديقا
بالقلب وعلا بالبدن حتى يكفر جاحده ونفس تاركه
بلا عذر **واجب** وهو ما نلت به ليدفعه كصد
قه الفطر والاضحية وحكمة اللزوم علماء لا على
حتى لا يكفر جاحده ونفس تاركه اذا استخف باخبار
حاد فانما متولا فلا **سنة** وهي الطريقة السلوك
الدين وحكمها ان يطاير المرء باقائمتها من غير اقرار

هذا هو الوجه في قوله
فيل الجمع المضاف الى جماعة
حكمة جامعة في حق كل واحد
وعندنا يقبض مقابلة الاحاد
بالاحاد حتى اذا صار لا مرنية
اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا
وعيد الاموال التي يقبض عن
ضده والنهي عن الشيء يكون
امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده
والنهي عن الشيء يقبض ان
يكون ضده في معنى سنة
واجبه وفائد هذا الاصل
ان النعم اذ لم يكن مقصودا
لم يعتبر الا من حيث يقوت
الامر فاذا لم يقوته كان
مكروها كالاثر بالقيام ليس
بهى فصدحت اذا فعلت لم
تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان
النعم لما نهي عن النجاسة
كان من السنة ليس الا زارا
والرداء ولهذا قال الشيخ
من سجد على مكان نجس لم
تقصد صلوة لان غير مقصود

هذا هو الوجه في قوله
فيل الجمع المضاف الى جماعة
حكمة جامعة في حق كل واحد
وعندنا يقبض مقابلة الاحاد
بالاحاد حتى اذا صار لا مرنية
اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا
وعيد الاموال التي يقبض عن
ضده والنهي عن الشيء يكون
امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده
والنهي عن الشيء يقبض ان
يكون ضده في معنى سنة
واجبه وفائد هذا الاصل
ان النعم اذ لم يكن مقصودا
لم يعتبر الا من حيث يقوت
الامر فاذا لم يقوته كان
مكروها كالاثر بالقيام ليس
بهى فصدحت اذا فعلت لم
تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان
النعم لما نهي عن النجاسة
كان من السنة ليس الا زارا
والرداء ولهذا قال الشيخ
من سجد على مكان نجس لم
تقصد صلوة لان غير مقصود

هذا هو الوجه في قوله
فيل الجمع المضاف الى جماعة
حكمة جامعة في حق كل واحد
وعندنا يقبض مقابلة الاحاد
بالاحاد حتى اذا صار لا مرنية
اذا ولدنا ولدين فانتها طالعان
لدت كل واحد منهما ولدا طلقنا
وعيد الاموال التي يقبض عن
ضده والنهي عن الشيء يكون
امرا بضده وعندنا الامر
بالشيء يقبض كرهة ضده
والنهي عن الشيء يقبض ان
يكون ضده في معنى سنة
واجبه وفائد هذا الاصل
ان النعم اذ لم يكن مقصودا
لم يعتبر الا من حيث يقوت
الامر فاذا لم يقوته كان
مكروها كالاثر بالقيام ليس
بهى فصدحت اذا فعلت لم
تقصد صلوة بنفس الفعور
لكنه نكره ولهذا قلنا ان
النعم لما نهي عن النجاسة
كان من السنة ليس الا زارا
والرداء ولهذا قال الشيخ
من سجد على مكان نجس لم
تقصد صلوة لان غير مقصود

ولا وجوب الا ان السنة قد يقع على سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم
وغیر **والسنة** مطلقا طريقة النبي صلى الله عليه وسلم في عبادته
الهدى وتاركها يستوجب اساءة كالمجاعة والاداء في اوله
وتاركها لا يستوجب اساءة كسير النخل في بيته مثلا
منه وقوده **وتنقل** وهو ما يشاء المرء على فعله ولا يعاقب
على تركه والزيادة على الركعة للمشافقة **هذا** **والسنة**
ما شاع على هذا الوصف وجب لزوم تركه ولو قلنا انما اداءه
وجب صيغته فلا سبيل اليه الا بالانعام الباقى وهو كالتدبر
صار لله تعالى تسمية لا فعلا لم وجب لصيغته ابتداء الفعل
فلان **لصياغة** ابتداء الفعل بقاؤه **او** **وحصة**
وهي اربعة انواع نوعان من الحفنة احدهما اخر من الاخر
ونوعان من الجان احدهما انتم من الاخر اما اخر نوع من الحفنة
فما استيعب مع قيام الحجة وقيام حكمه كالمكره على اجترأ حكمه

الكف واداءه في رمضان وثلاثة مال الغدير وترك الحائض
بنيها لنفسه الاثر بالمعرف وجبايته على الاحرام وتناول
مال الغير **وحكمه** ان الاخذ بالعزيمة اولى حتى لو صبر كان غيبا
وانما ما استيعب مع قيام السبب لكن الحكم تدعى عنه كالمكره
رخصة العطر **وحكمه** ان الاخذ بالعزيمة اولى لكان سببه
وتدبر في الرخصة فالعزيمة تدبر في الرخصة من جهة الا
ان يخففه الصوم فانما انتم نوعي الجان فوضع عنان الاخر
والاخذ في الرخصة مجاز لان الاصل لم ينشر وما
والسنة ما سقط عن العباد مع كونه شرعا والجملة
كفقر الصلوة في السفر وسقوط حرمة الخمر والميتة في حق
المضطرة والمكر وسقوط غسل الجوارح من الحج **فصل**
الامر والنهي باقسامها اطلب الاحكام المشروعة ولها اسباب
تضاف اليها من حركات العالم والوقت ومكان الحال واياهم

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

شهر رمضان والرايس الذي يؤمنه ويأب عليه والبيت الارض
انما به بالخارج حقيقا او فذيرا والصلوة وتعلق بقا
المقدور بالنظام للايمان والصلوة والزكاة والصوم صل
فه الفطر والحب والعشر والخارج والطهارة والمعاملات والاشيا
العقوبات والحدود والكفارات ما نسب اليه من مثل
حوزنا وسرقته وامره ابدى من لظفر الاباحة كالنقل حقا
والاظهار عداوانا يعرف السبب بنسبة الحكم اليه وتعلقه
به الاصل اضافة الشيء الى الشيء الذي يكون سبباً له واما
يضاف الى الشرط بحاج الى صدقة النظر وحجة الاسلام والعلم
باب بيان اقسام السنة الاقسام التي سبق
ذكرها ثابته في السنة وهذا الباب لبيان ما يختص به السنة
وذكر اربعة اقسام الاولى كيفية الانتصار بامان رسول الله
وهو اما ان يكون كاملا كالمؤاتر وهو الخبر الذي رواه قوم

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

كأنه عدوهم ولا يؤمنهم تواطؤهم على الكذب ويدوم هذا
لخديف يكون اخره كادله واوله كآخره واسطه كطرفيه
كفعل القمار والصلوات الخ وانه يوجب علم ايقين كايها
عليما ضروريا او يكون اتصالا فيه شبهة صورة كالمشهور
وهو ما يكون من الاحاديث الاصل من انتشرت حتى ينقله
قوم لا يؤمنهم تواطؤهم على الكذب وهم القمار الباطل
ومن بعدهم وانه يوجب علم طائفة او يكون فيه شبهة
صورة وسعى كخبر الواحد وهو كل خبر يرويه الواحد
او الاثنان فصاعدا لا عين للعدد فيه جدر يكون
دون المشهور والمتواتر وانه يوجب العلم دون علم
اليقين الكتاب والسنة **وقيل** لا عمل الاقنع علم بالنص
فلا يوجب العمل او يوجب العلم انتقاء اللام او لا يتو
الملزوم **والدراوي** ان عرف بالفتنة والتقدم في الاحتياط

Handwritten marginal notes in Arabic script on the left side of the left page.

وذكر لا لانه صريح في ان هذا العدو ان يقال مثل مقدار المثل
والذين ان كان من ذوات الاشكال يجب مثله وان كان
من ذوات القوم يجب قوته بالحق ما بلغت ما يجب
من ذواته من قدره من ان كان حكم الكتاب
منقطعا لما لفته

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

فالمعلم الراشد في العباد له من العلم كان حديثه حجة يترك
به القياس خلافا لما ذكره ان عرفنا العدالة دون الفقه كالتس
وان هرة رضي الله عنهما ان افق حديثه القياس عليه وان
خالقه لم يترك الا بالضرورة كحديث النصارى وان كان مجهولا
بان لم يعرف الا حديث او حديثين كواحدة بر عبد فان روى
عنه السلف او اختلفوا فيه او سكتوا عن الطغى كالعرف
ان يظهر من السلف الا بالرد كان مستنكرا فلا يقبل وان لم
يظهر من السلف فلم يقبل بغيره ولا قبول حجة العباد ولا يجب
وان جعل الحجة بشرط في الراوى وهي رتبة
العقل وهو نور يصح به طرق يتبدل في رتبة حيث ينتهي
اليه ذكر الحواس فيكون المطلوب للقلب فيذكره القلب
بشأنه والشرط الكامل منه وهو عقل البالغ دون الفاسد منه
وهو عقل الصبي والضعيف وهو سماع الكلام كما يحسن سماعه

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

بمعناه الذي اراد به ثم حفظه ببذل المجهود له في السات
عليه بما وفية حدوده ومراقبته عدا كرتة على اسافة الظن
بنفسه الى حين دانه **والعدالة** وهي الاستقامة
والمعتد بها كمالها وهو ربحان حجة الدين والعقل على
طريق الهوى والشهوة حتى اذا ارتكبت كبيرة او اصر على
صغيرة سقطت عدالته دون الناصر وهو ما ثبت بظاهر
الاسلام واعتدال العقل **والاسلام** وهو التصديق و
الاقرار بالله تعالى كما هو باسمايه وصفاته وقبول احكامه
وشرعيه والشرط منه البيان اجمالا كما ذكرنا فلهذا العقل
خبر الكافر والناسق والصبر والمعتوه والذي استند
عقلته **والثاني في الانقطاع** وهو نوعان ظاهر وباطن
اما الظاهر فالمرسل من الاخبار وهو ان كان من الصحابي
يقبل الاجماع ومن القرن الثاني والثالث كذلك عندنا وارسال

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

هذا هو سلكنا في هذا العلم وهو العلم
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول
وهو العلم الذي لا يتغير ولا يتبدل ولا يتحول

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

وتذكر كبري حجة والآلاء عبد بن حنيفة **ومرف** الاداء والغرفة
فيه ان يروي عن الوجه الذي سمع بلفظه ومعناه والخصه
ان يتقوله بمعناه فان كان محكما لا يحتل غيره بجوده نقله باللفظ
لمن له بصيرة وجوه اللغة وان كان ظاهرا احتل غيره فلا
يجوز نقله بالمعنى الا للفقهاء المجتهدين وما كان من جواب الكلام
او المشكلا او المسترك او المجمل لا يجوز نقله بالمعنى للكلام
والمراد عنه اذا انكر الرواية او عمل بخلافه بعد الرواية
مما هو خلاف ما يقين بسقوط العمل به وان كان قبل الرواية
اولم يعرف تاريخه لم يكن جرحا وتعيين بعض احتمالاته
لا يمنع العمل به والامتناع عن العمل به مثل العمل بخلافه
وعمل الصحابي بخلافه يوجب الطعن اذا كان الحديث
ظاهرا لا يحتل الحقا عليه والاطعن المباح مرأية
الحديث لا يخرج الراوي الا اذا وقع مفسرا مما هو جرح

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

من بدل الحديث الراوي عن عيسى بن عمار عن ابي عبد الله
عن ابن عباس ان قال لا تقبل الحديث الا من رواه عن النبي
او عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب

[illegible][illegible][illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a manuscript or document, with some text obscured by a vertical strip of tape or binding material.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page, including the phrase "بسم الله الرحمن الرحيم".

لاجل على المقيد حكمه **فصل** وهذه هي الجمل البيان
اما ان يكون بيان تقرير وهو تأكيد الكلام بما يقع اتصال
الحجاز والخصوص او بيان تفسير لبيان الجمل والمترك
وانما ببيان موصولا ومفصولا وعند بعض المتكلمين
بيان الجمل والمترك لا موصولا او بيان تغيير كالنقل
بالسبب والاستثناء انما يقع ذلك موصولا فقط واختلف
في خصوص العموم فتعدنا لا يقع متراجعا **عندنا** في الجمل
ذلك وهذا انما ان العموم مثل الخصوص عندنا في الجمل
الحكم قطعاً وبعد الخصوص يبقى القطع مكان تغيير القطع
في الاحتمال فتقيد بشرط العزل وعند البعض بتغييره
تقرير فيهم موصولا ومفصولا وبيان تقرير بنى اسير في قيل
تقيد المطلق فكان سنناً فيجمع متراجعا ولا اهل للبيان
الا ان الله يقول تعالى انه ليس اهل وقوله تعالى انكم وما تعدون

Handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

مدون الله له بينا ورسول عليه السلام انه خص بقوله ان الذين
سبقتم لهم من الحسن والاسماء جميع التكلم بحكمه بقدر
المستحق فيجعل تكلما بالباقي بعد **وعندنا** **شافعي** معكم
بطريق المعارضة لاجماع اهل اللغة ان الاستثناء من النفي
اثبات ومن الاثبات نفي لان قوله لا اله الا الله لا توجد معناه
النفي والاثبات فلو كان تكلما بالباقي لكان نفي عن غيره
لا اثباتا له وتنا قوله تعالى فليست فيهم الذنوب لا حسن عا
وسقوط الحكم بطريق المعارضة في الايجاب يكون في الجمل
ولان اهل اللغة قالوا الاستثناء اخرج وتكلم بالباقي بعد
النفي فتقول انه تكلم بالباقي بوضعه ونفي وثباتا لثباته
وهو نوعان متصل وهو الاصل ومنفصل وهو ما لا يصح
استخراجه من الصدر فيجوز مبتدأ قال الله تعالى فان علم
في الآيات العالمين والاستثناء منه تعقب كلمات مخطوفة
ان كان رب العالمين

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the left page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

وذكر في الامام
موسى بن جعفر
الاسماني القمي
الطوسي

اربعة مباح ومسحوب واجب فرض والصحيح عندنا ان
ما علينا من افعال عليه اللام واقفا على وجهه تقدي
بد في ايقاعه على تذكر الجهة وما لم نعلم على اي وجه فعلنا

[illegible]

المجلد الثاني

فجعله على منازل افعاله وهو الاباحة والوجع نوعان
ظاهر وباطن فالظاهر ما يثبت لسان الملك فوقه في سمعه
بعد علمه بالبلغ بآية قاطعة وهو الذي انزل عليه لسان
الروح الامين او يثبت عنده بآشارة الملك من غير بيان الكلام
او يثبت القلبية بلا شهادة بالهم من اللسان اراه بنور من عند
الساكن في القلب والاعتقاد بالتمام في الاحكام المنصوصة
فان بعضهم ان يكون هذا من حظه عليه اللام ومثله ما هو مأمور
بانظار الوجود فما لم يوح اليه ثم العمل بالراي بعد انقضاء مدة
الانتظار الا انه عليه السلام معصوم عن القرار على الخطأ
خلاف ما يكون من غير بيان من البيان بالراي وهذا كالا لاهام ^{وانه}
حجة قاطعة في حقته وان لم يكن في حق غيره كنهن ^{الصفة}
وشايح من قبلنا يلزمنا اذا فقه الله تعالى او رسوله ^{عليه السلام}
من غير انكار على انه شرعية لرسولنا **ونقله** الصالحات واجب

يتذكر به القياس لا جمال السماع وقال الكرخي لا تقلدوا
 فيما لا يذكره بالقياس **وقال الشافعي** رحمه الله لا يقلدوا منكم
 وقد اتفق على أصح ثبانا للتقليد فما لا يعقل بالقياس كاف في قتل
 الخبيث وشرا ما باع باقل متابع وأختلف علمهم في غير كافي
 إعلام قلاد راس المال والاجرة المستند وهذا الاختلاف في
 كل ما ثبت عنهم من غير خلا وبينهم ومن غير يثبت في ذلك بلغ
 غير قابله فسكت منسما له وما اتبع في فان ظهر فتواه في من
 الصحابة رضي الله عنهم كشيخ كان مثلهم عند البعض وهو الأصح
باب **الاجماع** ركن الإجماع نوعان عزمة وهو
 انتكاه منهم بما يوجب الاتفاق أو شرعهم في العدلان كان
 من باب **الرجعة** وهو أن ينكح البعض دون البعض
 وفيه خلاف الشافعي رحمه الله وأهل الإجماع من كان مجتمعا
 لا فما يستغنى عن الاجتهاد ليس فيه هو ولا فسق وكونه من الصحابة

٧

فجعله على منازر افعاليه وهو الاباحه والوجع نوعان
ظاهر وباطن فالظاهر ما يثبت بلسان الملك فوقع في سمعه
بعد علمه ما يبلغ بآية قاطعة وهو الذي انزل عليه بلسان
الروح الامين او يثبت عنده بإشارة الملك من غير بيان بالكلام
او يتدأ بقلبه بلا شبهة بالبرهان من الله بان اراه بنور عينه
والباطن ما يتدأ بالاجتهاد والتأمل في الاحكام المنصوصة
فان بعضهم ان يكون هذا من حظه عليه اللام وقد ناهوا عن
انتظار الوجع فقال لم يبح اليه ثم العذر بالبرهان بعد انقضاء مدة
الانتظار الا انه عليه السلام معصوم عن القرار على الخطا
خلاف ما يكون من غيره من البيان بالبرهان هذا كالا للام والله
حجة قاطعة في حقه وان لم يكن في حق غيره بهذا الصفة
وشايع من قبلنا بليزنا اذا فقه الله تعالى او رسوله
من غير انكار على انه شرعية لرسولنا **وتقليد الصحابة** واجب

او من الغرض لا يشترط وكذا اهل المدينة وانقرض العصر قبل
 يشترط الاجماع اللاحق عدم الاختلاف السابق عند الحسب وليس
 كذلك الصحيح والشرط اجتماع الكل وظرف الواحد مانع خلاف
 الاكثر وحكمه في الاصل ان يستمر عما سبيل اليقين **والدليل**
 يكون من اخبار الاحاد والقياس واذا انفرد البناء اجماع
 باجماع كل عصر على نقله كان كقوله المتواتر واذا انفرد
 البناء باحد كان كقوله السنة بالاحاد ثم هو على مراتب فالأقوى
 اجماع الصحابة نصا فانه مثل الامة والخبر المتواتر ثم الذي
 في بعض مسكت الباقون ثم اجماع من بعدهم على حكم يظهر
 فيه خلاف من سبقهم ثم اجماعهم على قول من سبقهم فيه مخالفة
 اذا اختلفوا على اقوال كان اجماعا منهم على ان ما عداها باطل
 وقيل هذا ان الصحابة خاصة **باب القياس**
 القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في الحكم والعلة وانه حجة نقلا وعقلا اما النقل قوله تعالى
 فاعتبروا بآياتي الا بصار وحديث معاذ مرفوع واما المقول
 فهو ان الاعتبار واجب وهو التامل فيما اصاب من الناس
 الامثلة باسباب نقلت عنهم لتكف عنها احتراز اعين مثله
 من الخبر وكذا الدلائل في حقائق اللغة لاستغناء
 عن غيرها سائغ والقياس نظره وسائغ في قوله عليه السلام
 بالخطبة ان يقولوا بالخطبة مكمل قولك خمسة وقوله
 مثلا مثل حال ما سبق والاحوال شروط اي يقولوا بهذا
 الوصف ولا امر للابحاح في البيع مباح فنصف الامر
 الحال التي هي من شروطه والمراد بالمثل القدر لا دليل ما ذكر
 في حديث اخر كذا لا يكل واذا بالفضل الفضل على
 القدر فصار حكم النص وجوب التسوية بينهما في القدر
 ثم الحرمة بناء على اقوال حكم الامر هذا حكم النص والداعي

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل
 في القياس لغة هو التقدير وفي الشرح هو تقدير الفرج بالاصل

Handwritten Arabic script, likely a continuation of the text from the previous page, written in a cursive style.

15

المقالة الثانية وانما سقطت حق الفقرت الصورة بالنظر الى القائل لا انه
تعالى وعدا راق الفقراء لم اوجبا لا سمي على الاشياء لنفسه ام
ما يجاز المواعيد من ذلك المسمى وذلك لاختلافه مع اختلاف المواعيد
فكان اذا ما بالاستبدال ولكنه ما جعل على الحكم البتة
عليه التصريح جعل العرف نظرا الى حكم النفس بوجه وهو جاز
ان يكون وصف لازما وعارضا واسما وجلتا وحقيقا وحكما
وقدرا وعددا وجزوا في النفس وغيره اذا كان ثابته
الوصف على صلاحه وعدا لله بظهور اثره في جنس الحكم
المعكوله ونحوه بصلاح الوصف لثباته وحواله يكون على
العدل المعكوله غير حصول العلم او السلك كتعلينا بالصغر ودية
المنكح لما يتصل به من العي تأثر الطراف لما يتصل به من الضرورة
دون الاطراد وجودا او جودا وعدا لا ان الوجود قد يكون
من جنسه التعليل بالنظر لان استقصاء عدم لا يمنع الوجود

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

فان قيل قد يقال ان
الاشياء لا تتغير بغير
الزمان فلو كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان
فلما كان الوجود لا يتغير
بغير الزمان كان الوجود
لا يتغير بغير الزمان

الحمد لله الذي هدانا لهذا

و هو الحسن بن علي بن ابي طالب

[illegible]

السلام الاول ونقها باطل فلم يبق الا الدراج **والاستقصاء** يكون
 بالاندراج والامحاض والقياس في كمال السلم والاستقصاء
 ونظيره الاواني وطهارة سورساج الطبر وما صار من العلم عندنا
 حلة بانتهارها قد مناع القياس الاستحسان الذي هو القياس
 الحق الذي اقوى اثره وقد مناع القياس صحة اثر الباطل على الاستحسان

[Faint handwritten Arabic script visible through the paper from the reverse side.]

[Faint handwritten Arabic script visible through the paper from the reverse side.]

Handwritten text in Burmese script, likely a list or record, with some lines underlined.

وموتة وعلى كل قسم ضرب من الدفع اما الطردية فوجوه
دفعها اربعة القول بموجب الحجة وهو التمام ما يلزمه المحلل
بتعليله كقولهم في صوم رمضان انه صوم فرض ولا تادى الا
بتعيين النبي مفعول عندنا لا يصح التعمين اليه وانما يجوز
باطلاق الميتة على انه تعيين والمباغة وهي اما ان يكون نفس
الوصف او صلاحه للحكم وجوه اوج نفس الحكم في نسبتة
الى الوصف ففساد الوضع كتعليقه بالحجاب الفرقه باسلام
احد الزوجين والمناقضة كقول الافرغ رحمة الله في الصوم والتميم
انما هو ان فكيف افسد في النبي فانه يثبث في غسل الثوب
واما الموتة فليس للسائل فيها بعد الماتعة لا المعارضة
لانها لا يحتمل المناقضة وفساد الوضع بعد ما ظهر اثرها
بالكتاب والسنة لكنه اذا تصور مناقضة جيب دفعه بطريق
اربعة كما يقال في الخارج من غير السبيلين انه نجس خارج فكان حدثا

Handwritten text in a cursive script, likely a manuscript or letter, showing dense, flowing handwriting.

[illegible]

عن النبي
 قال ما من عبد
 الا وله من الله
 حظ من النعم
 فمن شكره زيد
 نعمته ومن كفر
 بها نقصت
 نعمته
 عن النبي
 قال ما من عبد
 الا وله من الله
 حظ من النعم
 فمن شكره زيد
 نعمته ومن كفر
 بها نقصت
 نعمته

بسمين متفاوتين سواء وما يقع به الترجيح اربعة بقوة
المشرك لا استحسان في معارضته القياس وبقوة ثباته على
الحكم المشهود به لقولنا في صوم رمضان انه متعذر اولى
من قولهم صوم فرض لان هذا مخصوص بالصوم بخلاف
التعيين فقد يندرج في الودائع والمغصوب ورد البيع
الفاسد وبكثرة اصوله وبالعدم عند العدم وهو العكس
واذا تعارض خبرا ترجيح كان الرجحان في الذات احق منه
في الحال لان القائمة بالذات تابعة له فنقطع حق المالك
بالطبخ والشيء لان الصنعة قائمة بذاتها من كل وجه
والعين بها لك من وجه وقال الشافعي لو صاحب الأصل
احق لان الصنعة قائمة بالمصنوع تابعة له والترجيح بغيره
الاشباه وبالعموم وقلة الاوصاف فاسد واذا ثبت دفع
العلل بما ذكرنا كانت غايته ان يلجأ الى الانتفاء وهو اما ان

ينقل من علة الى علة اخرى لا يثبت الاولى وينقل من حكم
الحاكم الى حكم بالعلة الاولى او ينقل الى حكم اخر وعلة اخرى
او ينقل من علة الى علة اخرى لا يثبت الحكم الاول لا يثبت
علة الاولى وهذه العجوة صحيحة للم الرابع ومحاكمة الخليل
علة اللام مع التعيين ليست من هذا القبيل لان جهة الاولى
كانت لازمة اما انه انتقل دفعا للاستنباط **فصل** حكمة
ما يثبت بالحق التي شتر كرها شيان بالاحكام وما يتعلق
به الاحكام اما الاحكام فاربعة حقوق الله خالصة
وما اجتماع فيه وحقوق الله تعالى غالب كحد القدر وما
اجتماع فيه وحق العبد غالب كالقصاص وحقوق الله
ثانية عبادات خالصة كالامان وفروعه وهي انواع
اصول ولواحق واولايد وعقوبات كاملة كالحدود
وعقوبات ماصرة كحرمان الميراث وحقوق دائمة كالنكاحات

Handwritten marginal notes in Arabic script, including a large circular diagram with text inside and various smaller annotations.

Handwritten marginal notes in Arabic script along the left edge of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script along the right edge of the right page.

ورحمته فلم يكن الخس حقا لزمنا اذ اذنه
من شتمهم في لباسه ولقد اذنت له
الخس الى الدنيا حتى يحقوا
فانما لا تدر الى ملكها
طاعة لم يصري
دا

[illegible][illegible][illegible][illegible]

هذا هو الوجود الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره

العلّة

فصار معارضا لهذا الشبهة السابقة عليه والاحتياج
لحال وهو من اقسام العلل والثاني وهو ما يضاف اليه وجوب
الحكم ابتداء وهو سبعة اقسام علمية اسما وحكما ومعنى كالمسح
المطلق لذلك وجعل اسما لا يحكم ولا معنى كالحجاب المعلق بالشرط
وعلمه اسما ومعنى لا يحكم كالباع بشرط الخمار والبيع الموقوف
والحجاب المضاف الى وقت وضاب الزكوة قبل مضى
لحول وعقد الاجارة وعلته في جنس الاسباب لها شبهة
بالاسباب كشرى القربى ومريض الموت والتمزك كغيره جيفة
وكذا كل ما هو علّة العلّة ووصفه سببه العلل كما حدّ وصفي
العلّة وعلّة بمعنى وعكلا لا اسما كاحر وصفه العلّة وعلّة اسما
وحكما لا معنى كالسفر والنوم للحرص والموت وليس من صفه
العلّة الحقيقية بقدر ما على الحكم بالواجب اعتراها معا
كلاستطاعة مع الفعل وقد نعام السبب الداعي والدليل مقام

هذا هو الوجود الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره

هذا هو الوجود الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره

هذا هو الوجود الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره

للدعوى والدلول وذلك اما لدفع الضرورة والعجز كما في الاما
ستبرار وغيره او للاحتياط كما في تحريم الدعاء اول دفع
الحج كما في السفر والطهر والثالث الشرط وهو ما يتعلق
به الوجود دون الوجوب وخمسة شرط محض كدخول الدار
للطلاق المعلق به وشرط هو في حكم العلك كشق الذق وجف
البسر وشرط له حكم الاسباب كما اذا حل قيد عبد حتى اتفق
وشرط اسما لا يحكم كادول الشرطين في حكمه معلق بها كقوله ان
دخلت الدار وهذه الدار ذات طالق وشرط هو كالبوالة
لخالصة كالحصان في الزنا وانما يعرف الشرط بصيغته
كحرف الشرط او دلالة لقوله المرأة التي ابرز وجهها طالق بلما
فانه معنى الشرط لوقوع الوصف في الذكرة ولو وقع في الغيب
لما صحت دلاله ونقض الشرط يجمع الوجوه والرابع العلامه وهو
ما يعرف الوجود كالحصان حتى لا يضمن شهوة اذا رجعت

هذا هو الوجود الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره
وهو الذي لا يتوقف على غيره

فصل في بيان اهلية العقل معتبر بانها في الاهلية
وانه خلق مناديا واولاد الاشعريه لا عبرة للعقل اصلا
دون السمع واذا جاء السمع فله العبرة دون العقل والسمع
المعتزلة انه علمه موجب لما استحسنه محرومة لما استنقذت
الشرعية فلم يثبتوا بل دليل الشرع ما لا يدركه العقول وقالوا
لا عدول من عقل في الوقف عن الطلب وتكرار الايمان والصبي
العاقل مكلف بالايمان ومن لم يبلغه الدعوة اذا لم يعتقد اياها
ولا كفر الا كان من اهل النار ونحن نقول في الذي لم تبخله الدعوة
انه غير مكلف بحج العقل واذا لم يعتقد اياها ولا كفر الا كان
معذورا واذا اعاناه الله تعالى بالحجة وامهله لدرك العواقب
لم يكن معذورا وان لم يبلغه الدعوة وعند الاشعريه ان عقل
عن الاعتقاد حتى يهلكوا وعند المشرك لم تبخله الدعوة كان
معذورا ولا يصح ايمان الصبي العاقل عندهم وعندنا يصح

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.]

وان لم يكن مكلفا به والاهلية نوعان اهلية وجوب وهو
بناء على قيام الذمة والادعى يولد وله ذمة صلح الوجوب
غير ان الوجوب غير مقصور بنفسه فإزان بطل العدم حكمه
فما كان من حقوق العبادات من العزم والعوض ونقطة الزوجات
لزمه وما كان عقوبة او جزاء لم يح عليه وحقوق الله
حجب متى صح القول حكمه كالعشر والخراج ومتى بطل القول
حكمه لا يجب كالعبادات الخاصة والعقوبات والاهلية
اذا اء وهي نوعان فاصرة يثبت على القدرة الفاصرة من العقل
القاصر والبدن الناقص كالصبي والعامل والمعوق البالغ
يثبت علمه باصحة الاداء وكاملة تثبت على القدرة الكاملة
من العقل الكامل والبدن الكامل ويثبت عليها وجوب الاداء
وتوجه الخطاب الاحكام المنفصلة في هذا الحقول
كان حسنا لا محتمل غيره كالايان وجب القول بالصحة من الصحة

Handwritten text in Arabic script, likely a continuation of the manuscript's content, written on aged, slightly stained paper.

[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the right page.

بلا لزوم اذا وان كان قبضها العقل غيره كالغفر الجدل
عقوا وما هو بين الامرين كالصلوة ونحوها تصح مادام
من شدة وما كان من غير حق الله تعالى ان كان نفعها
يصح كقبول الرقبة تصح مباشرته وفي الصلوة المحض ك
لطلاق والرخصة بطلان الصلوة في الدارين كما لا يبيع ونحوه
يلكه براءى الولي وقال القاضي كل منفعة يمكن تحصيلها له
بما شره وليه لا يعتبر عبارته فيه كالاسلام والبيع وما
يمكن تحصيله له بما شره وليه يعتبر عبارته فيه كالوصية
واختيار احد الابوين والامور المعترضة على الاهلية نعمان
سماوى وهو الصغر وهو في اول احواله كالجنون لكنه اذا
عقل فقد اصاب صير بامر اهلية الاداء فيسقط به ما يحمل
السقوط عن البالغ فلا يسقط عنه فرضية الايمان حتى اذا اداءه
كان فرضا ووضع عنه الزام الاداء وحمله الامر ان يوضع عنه

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the right page.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the left page.

العقد ويصح منه وله ما لا عقول فيه ملاحمة الميراث
بالقتل عند خلاف الكفر والرق والجنون يسقط به كل
العبادات لكنها اذا لم يمتد الخلق بالنوم جدا الامتداد
في الصلوة ان يترك على يوم وليلة وفي الصوم باستغراق الشهر
وفي الزكاة باستعراق الحول مقام الكل والعنة بعد البلوغ
كالصبي مع العقل في كل الاحكام حتى لا يمنع صحة الفلوس والعقل
لكنه يمنع العدة والامانة ما يستعمل من الاموال
ملبس عده وكونه حيا معذورا او معذورا لا ينافي
عصاة الحار ويصح عنه الخطاب كالصبي ويؤتى عليه ولا
يأكل غيره والنسيان وهو لا ينافي الوجوب في حقوق الله
لكن النسيان اذا كان غالبا كافي الصوم والتشبه به في الله
الذبيحة وسلام الناي يكون خطوا ولا يجعل عذرا في حقوق
العباد والنوم وهو عجز عن استقبال القدرة فاجرة تاجر الخطايا

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the left page.

في حق الله تعالى
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

ولم يمنع الوجوب وبنائي الاختيار اصلا حتى بطلت عبارته
في الطلاق والعقاق والاسلام والردة ولم يتعلق بقراته
وكلامه ومقصده في الصلوة حكمه والاعمال وهو ضرب من محرم
يضعف القوي ولا يزيل الجلي خلافا للحنون فانه يزيله ويمنع
كالنوم حتى بطلت عبارته بل اشد منه فكان حداثا بكل حال
وقد عقل الاستداد فيسقط به الاداء كما في الصلوة اذا
يزاد على يوم وليلة باعتبار الصلوات عند قبحها باعتبار
السفاهات عندها واستداده في الصوم نادرا ولا يعتبر في الرق
وعجز حكلي شرع جزاء في الماصل لكنه في البقا صار من الامور المحكية
به بصير المرء عرضة للتكدر والابتذال وهو وصف لا
يجوز في الحق الذي هو صفة وكذا المعاق وعندها لا
يلزم الاثر بدون الموش والموشرون والاشواخ والعق
وقال ابو سعيد انه ازالة ملكك متخذي الشقاق الرق

في حق الله تعالى
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

في حق الله تعالى
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

في حق الله تعالى
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

او اتيان الحق حتى ينجح ما قلتم والرق ينافي ملكية المال
لقيام الملكية ما لا حتى لا يملك العبد والملك المسترى ولا ينجح
منه حجة الاسلام ولا ينافي ملكية المالك كالحق والدم وبنائي
للمال كالحق في اهلية الكرامات كالدمنة والولاية والحل والله
لا يوش في عصمة الدم لان العصمة المؤقتة باليمان والمؤقتة
بداره والعبد فيه كالحرة وانما يوش في فتمته وانما يقتل الحرة
بالعبد وصح امان الماذون واقراره بالحدود والنقصان
والسرقة المستهلكة العامة وفي الجور اختلاف المرض والله
لا ينافي اهلية الحكم والعبادة ولكنه لما كان سبب الموت
وانه عجز خالص كان المرض من اسباب العجز فشرعت العبادات
عليه بقدر المكنة ولما كان الموت علة الخلافة كان المرض
من اسباب تعلق حق الوارث والغريم بماله مما يكون من
اسباب الحجر بقدر ما يتعلق به صيانة الحق اذ لا تصل بالموت

في حق الله تعالى
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر
والله اعلم
بما ليس
بالظاهر

[The page contains dense handwritten Arabic script throughout. A large circular stamp or seal is visible near the center-right.]

لم يبق لمجرد الذمة حتى نضم اليه مالاً أو ما يؤكده الذم
وهو ذمة الكفيل ولهذا قال جميع أن الكفالة بالدين
عن الميت المفلس تصح بخلاف العبد المحجور فيقيد بدين ذمته
في حقه كاسله وإن كان حقه يبقى ما تنقص به الحاجة ولا كره
قدم جهازه ثم ديونه ثم ضماياه من ثلثه ثم حجب الموت
بطريق الخلافة عنه نظراً له فيخرج من نصيبه شيئاً أو شيئاً
أورثاً ولهذا بقيت الكتابة بعد موت المولى وبعد موت المكاتب
عز وفاء وقلنا تغسل المرأة زوجها حتى غداً لبقاء ملك الزوج
على العن خلاف ما إذا ماتت المرأة لأنها مملوكة وقد طلبت
أهلية المملوكية بالموت وما لا يصلح الحاجة كالنكاح لا شرع
عقوبة لذكر النار وقد وقعت الجناية على أوليائه من جهة
لا تنفعهم بحياة فاجبنا الفضايل للورثة ابتداء أو السبب
انقضاء الميت فيصير عقول المحجور ويصح عقول الورث قبل موت المحجور

لم يبق لمجرد الذمة حتى نضم اليه مال أو ما يوكره الذم
 وهو ذمة الكفيل ولهذا قال الجميع ان الكفالة بالدين
 عن الميت المفلس تصح بخلاف العبد المحرور فيقيد بدينه
 في حقه كاسله وان كان خفاله يبق ما تنقص به الحاجة ولا ذلك
 قدم جهازه ثم ديونه ثم وصاياه من ثلثه ثم وجبت المورث
 بطريق الخلافة عنه نظرا له فيخرج من تصاريح نسبا أو نسبيا
 أو دينا ولهذا يثبت الكتابة بعد موت المورث وبعد موت
 عن وفاء وقلنا تغسل المرأة زوجها في عدها لبقاء ملك الزوج
 في العدة بخلاف ما اذا ماتت المرأة لانها مملوكة وقد طلبت
 اهلية المملوكية بالموت وما لا يصلح الحاجة كالفصاحته شرع
 عقوبة لذلك التبرر وقد وقعت الجناية على اوليائه من جهة
 لا تتفادهم بحياة فواجبنا الفصاح للمورث ابتداء أو السبب
 انقضاء الميت فيصير عفو المحرم ويصح عفو الوارث قبل موته المحرم

ثم ولهذا قال في كتاب الاستيفاء قبل كبر الصلوات لله عز وجل في خالص حجة لان حق الصلوة والاعمال الصالحة لا يمكن ان يكون
فهم غير قايص لاحتمال العفو من الغائب ورحمته ووجوه العفو لا تعدو عن وجهين العفو
معلوم والا غير لتقوم العفو بعد البلوغ لان الله ابطال حق ثابت للكثير بالا احتمال

حكم الاخرة اربعة
انواع ما يجب له من
الحق في المآل والمآل ما يجب عليه
من الحقوق والمآل ما يجب عليه
من الحقوق والمآل ما يجب عليه
من الحقوق والمآل ما يجب عليه

ان يستقر الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه

موروثا وجوب القصاص للزوجين كما في الآية وكما حكم
الحية في حكم المأخوذة **ومكش** وهو نوع الجهل وهو
انواع جهل باطل لا يصلح عن رافى المأخوذة كجهل الكافر وجعل
صاحب الهوى في صفات الله تعالى واحكام المأخوذة وجعل
الباعى حتى يضمن مال العادل اذا التذلل وجعل من خالف
اجتهاده الكتاب والسنة كالفتوى ببيع اموات الموات
ونحوه والى الجمل في موضع الاجتهاد الصحيح او في موضع
الشبهة فانه يصلح شبهة كالحكم اذا اظهر على ظن انها فطرة
ومن زنا تجارية والده على ظن انها تحل **والثالث**
الجهل في ادراك من مسلم بها جرحه وان يكون عذر او نحو
به جهل السمع وجعل الامانة بالعناق او بالخيال وجعل
الكبريا نكاح الولي وجعل الوكيل المأذون بالاطلاق وصحة

ان يستقر الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه

على ان يثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه

والسكوت وهو ان كان من مباح كشراب الداء وسر المكرة
والمضطر فهو كالاغنياء فيمنع صحة الطلاق والعناق وسائر
التصرفات وان كان من محظور الا في المأخوذة بل يترك
احكام الشريعة ويصح عبارته بالطلاق والعناق والبيع
والشراء والاقارب والابدية والافراد بالحدود والمخالصة
والجهل وهو من شذوذ الشريعة ما لم يوضح له ولا يصلح له اللفظ
استعارة وهو صفة الجدة وهو ان يراد بالشئ ما وضع له او
يصلح له اللفظ استعارة وانه يباين اختيار الحكم والرضا
به ولا يباين الرضا بالمباشرة واختيار المباشرة فصار
معنى خيار الشرط في البيع ابدان بشرط ان يكون من غير شرط
باللسان الا انه لا يشترط ذكره في العقد خلا خيار الشرط
والخفية لا يباين الاهلية وجوب الاحكام فان توافقت
على الجهل باصل البيع وتفق على البناء بقصد البيع كالمالك

ان يستقر الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه

ان يستقر الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه
والان بعد ان ثبت ان الحكم في كل واحد من هذه

طرازها والفضل باطلان
والله اعلم بالصواب

ابد او ان انقاعا على المعارض فالبسح صح والهزل باطل وان
انقاعا على انه لم يحضرها شيء او اختلفا في البناء والاعراض والعقد
صح عند ابو حنيفة خلافا لهما فما جعل صحة المخاطب اولى وما
اعتبر المواضعة الآن يوجد ما يتقضا وان كان ذلك
والقدر فان انقاعا على المعارض كان الفن الغير فان انقاعا
انه لم يحضرها شيء او اختلفا فالزل باطل والتمويه
صح عنده وعند هما العمل بالمواضعة واجب والف الذي
هنا بطل وان انقاعا على البناء على المواضعة فالفن الان
عنده وان كان ذلك في الجنس فالبسح جائز على كل حال وان
كان في الذي لما فيه كالطلاق والعناق واليمين
فذلك صح والهزل باطل بالحديث فان كان المالك فيه
تبع كالنكاح فان ههنا بطل بالعقد لان م والهزل باطل وان
ههنا بالقدر فان انقاعا على المعارض فالمس الان وان انقاعا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

بما يؤمنون ان السور على المسور الغرر انظر الى العوارض
التي هي على اعناقهم على العوارض التي هي على اعناقهم

[illegible]

على البناء فالحكم الف وان انفقا على الله لم يخضرها شي واختلفا
فالتكاح جائز بالف وقيل بالغير وان كان في الجنس فان انفقا على
الاعراض فالحكم سمي وان انفقا على البناء او انفقا الله لم يخضرها
شيئا واختلفا في مهر المثل وان كان المال فيه مقصودا كالخلع
والعتق على مال فارها لا باصله وانفقا على البناء فالطلاق
واقع فالمال لازم عندها لان المهر لا يوجب شتره الخلع اصلا عنها
ولا خلف المال بالبناء والاعراض او بالاختلاف وعند كسج
الطلاق وان اعراضا وقع الطلاق ووجب المال اجماعا وان
اختلفا فالقول لم يدرى الاعراض فان سكننا فهو جائز لازم اجمعا
وان كان في القدر فان انفقا على البناء فعندها الطلاق واقع
لازم وعند ثجب ان يتعلق الطلاق باختيارها وان انفقا على
الاعراض او انفقا على الله لم يخضرها شي ووقع الطلاق ووجب
المال وان كان في ذلك الجنس ثجب المسمى عندها بكل حال عند كسج

ان الطلاق معلق بالحيض
او ما قبله او بعده او جميعه

فان القسم الثالث فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم الرابع فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم الخامس فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

الطلاق

على الاعراض وجب المسمى وان ابعثا البناء بوقف الطلاق وان
انفقا انه لم خضها شي وجب المسمى وقع الطلاق وان اختلفا
فالقول للمدعي الاعراض ان كان ذلك الاقرار بما خاضه الفسخ
او بالاحتمال فالمدعي بطله والفقهاء بالردة كقولنا بالاحتمال
يدل على بطلان العقد لكونه استخفا فاما بالدين والتسليم وهو حق
الانسان فيبعثه على العمل بخلاف موجبه الشئ والعقد وان كان
مستوعبا وهو السرق والتبذير وذلك لا يوجب خلاق الاهلية
منع اجماعا شيئا من احكام الشئ ومنع ماله في اول ايجام
بالنقص انه لا يوجب طراضا عند من خيم روحه عند ما فيها
بطله العقد والسفر وهو الخروج المديد وادناه ثلثه ايام
ويبقى الاهلية والاحكام لکن من اسباب الخوف بنفسه فلهذا لكونه
من اسباب البتة بخلاف المرض فانه مستوعب في وقت قصير
الاربع ونحوها خير الصوم لکن ما كان من الامور المحالة ولم يكن
عيا في نفسه

فان القسم السادس فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم السابع فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم الثامن فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

سنة فبقدره اذا اصبح صايما وهو شافرا ومقيم فسا فركه بياح
له الفطر بخلاف المريض لو اقره كان قيام السفر المبيح شبهة فلا
يخفى الكفاية ولو اقره فطره سا فركه يسقط عنه الكفاية بخلاف
ما اذا اصابه مرض واحكام السفر يثبت بنفسه لمخرج بالسنة وان
لم يتم السفر حلة بعد تحققا للرخصة والظن وهو عند صلاح
للسقوط حتى ان الله تعالى اذا حصل عرجا جرحا وبصيرة شديدة في العفوية
حتى لا ياتم لها طي ولا يوافقها ولا يوافقها ولا يوافقها
العبادة وجب عليه ضمان العدة وان وجب له الدية في طلاقه
وحيث ان ينفق بيعة ادا صدقة خضنة ويكون معه كبيع المكة والاكراه
وهو اما ان يعدم الرضا ولا يفسد الاختيار ولا يعدم الرضا وهو ان
يقتل بغير ابيه او ابنته والاكراه بخلته لا ينافي في الخطاب الاهلية
انه متروكة بين فرض وحظر واباحة ولا ينافي في الاختيار والاحكام
اختيار صحيح وجب ترجيح الصحيح على الفاسد ان امكن والا ينافي
في الاختيار الفاسد في الاقوال لا يصح ان لا يغيره لان التكلم بلسان الغير
لا يصح فاقض عليه فان كان محالا يفسخ ولا يتوقف على الرضا بل على الكراهة

فان القسم التاسع فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم العاشر فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم الحادي عشر فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

فان القسم الثاني عشر فان البذل بالبركة كثر للامم المختلفة
فان بعض الامم البذل لا يملكه اهل جازة في نفس الامر بخلاف اهل
الجزيرة التي لا تستحق في الامم الاخرى فصاروا من اهل الجنة لا
يكون عليهم خطا ولا ينسب اليهم خطا فاما الكافر اذا اذن له ان
يقتل من دينه لا يجره الى الجنة بل يجره الى النار

قال في قال نفعهم قال
حضره الطوسي
الوديعي
على نسخة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلماء أئمةً للناس
والعلماء أئمةً للناس
والعلماء أئمةً للناس

[illegible]

[A large, dense page of handwritten Arabic script, likely a manuscript or letter, written in a cursive style. The text is arranged in horizontal lines across the page. There are several red ink markings, possibly underlines or initials, interspersed throughout the writing. The paper appears aged and slightly discolored.]

قوله انت طالق بكه وفي مكنه في الدار تجزى يقع المحال لان الطلاق لا يختص بمكان ولو عني به التعليق صدق به
لا قضاء لان الاضمار خلاف الظاهر وكذا قوله انت طالق في ثوب كذا تجزى ولو نوي التعليق لا يصدر قضاء وكان
في الظل او الشمس وقوله انت طالق اذا دخلت مكنه وقوله انت طالق في دخول الدار تعليق اما الاول فلانه علق
واما الثاني فلان في اللزاف والفعل لا يصح اللزاف فيه حقيقة فيحل على معنى الشرط المناسبة بينهما لكون كل منهما
المظروف في جماع الظروف ولا يوجد بدون وكذا كثر الشروط في جماع الشرط ولا يوجد بدون والشرط يكون سابقا على الشروط
وكذا الطرف يكون سابقا على المظروف فتعارفا في ان الاستفارة